



<https://ui.ac.ir/en>

**Journal of Research in Arabic Language**

E-ISSN: 2821-0638

Document Type: Research Paper

Vol. 15, Issue 1, No.28, Spring & Summer, 2023

Received: 13/09/2021 Accepted: 14/11/2021

## **Conjugation According to Ibn Al-Zubair Al-Gharnati: The Quranic Meanings in Angel of Interpretation**

**Nedal Al-Qatamin \***

\*Corresponding Author: Associate Professor of Arabic Language and Etiquette, University of Sahar, Sahar, Oman  
nalqatamin@su.edu.om

### **Abstract**

In this research, the indications of Qur'anic conjugations were addressed according to Ibn al-Zubair al-Gharnati's book entitled Angel of Interpretation, in which various connotations were mentioned, with an attempt to negate the repetitions of similar verses by clarifying the subtle differences in their implications following a descriptive approach. It was also an analytical study considering presenting the author's viewpoint in his defense of similar verses in the Holy Qur'an. After explaining Ibn al-Zubair's approach and intention for writing his book, the indications were pointed out based on the specific places they were included, as well as the different comments, purposes, and sympathies. Such indications as the precedence and delay, weakness, difference in plural forms, addition of a letter to a verse and its vacancy in another, definition and denial, generalization and detailed description, brevity and lengthening, application of an appropriate case, and occasion of descent were taken into account with regard to what a surah was built upon so as to negate repetition in the Holy Qur'an and refer to the meanings of Quranic inflections. The importance of this research stemmed from the fact that the subject of conjugation in the Qur'an had not received a lot of attention with an appropriate definition in linguistic studies at the levels of theory and application and that it contained a response to the skeptic views towards considering this holy book as the word of God with the claim that its verses would not have been repeated if it were from God. The results showed that conjugation was a Quranic approach and a policy to explain specific meanings, besides being one of the aspects of miracles in the Holy Qur'an. Ibn al-Zubair was almost the first scholar to complete the efforts of his predecessors in this field through what he mentioned in his book of indications, thus refuting the skeptics and slanderers' views about the book of God.

**Keywords:** Quranic behavior, repetition, Granada, the angel of interpretation.

### **References**

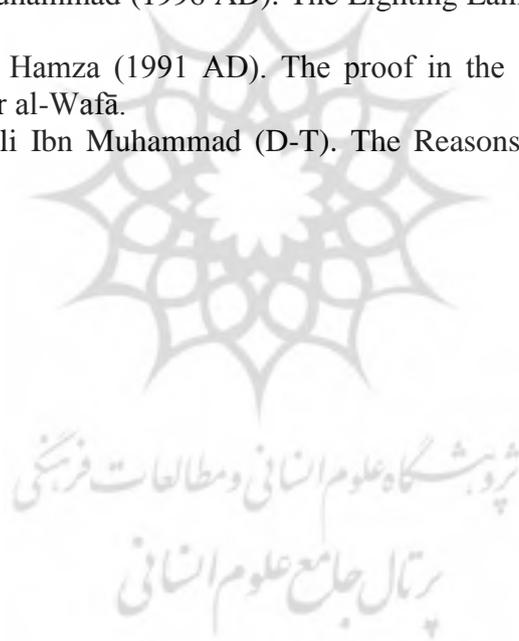
The Holy Qur'an

Abu Hayyān, Muhammad Ibn Yusuf al-Andālusi (1413 AH). Al-Bahr al-Moheet. Studied and investigated by Ādel Abdul-Mawgod and others, 1st edition. Beirut, Dār al-Kutub al-Ilmiyya.

Abu Al-Saud, Muhammad Ibn Mohi al-Din (D-T). Guiding the sound mind to the merits of the Holy Qur'an. Beirut, House of Revival of Arab Heritage.

Al-Iskāfi, Abu Abdullah Muhammad Ibn Abdullāh al-Asbahāni (1979 AD). Dora al-Tazlwa al-Ta'weel, 3rd edition. Beirut, Dār al-Āfāq Publications.

- Al-Baq'i Burhān al-Din (1413 AH). Nazm al-Durar in the proportion of verses and surahs. 2nd edition. Cairo, Dār al-Ketāb al-Islamiyyah.
- Ibn Jamā'ah, Bad al-Din Ibn Abdullāh (1990 AD). Uncovering the Meanings in al-Muthāshib Min al-Mathāni. Investigated by Abdul Jawād Khalāf, 1st edition, Karāchi.
- Ibn Āshour, al-Tāher (D-T). Liberation and Enlightenment. 2nd edition. Cairo, Dār al-Ma'rifa.
- Al-Zarkāshi, Imam Badr al-Din (1972 AD). The Proof in the Qur'an Sciences. Investigated by Muhammad Abu Fadl Ibrāhim, 2nd edition. Beirut, Dār al-Ma'rifa.
- Al-Samarrai, Fādhel Sāleh (1422 AH). Quranic expression. 2nd edition. Ammān, Dār Ammār.
- Al-Sa'di, Abdul Rahmān Nāsser (1408 AH). Tayseer al-Karim al-Rahmān in the interpretation of the words of al-Mannān. Dār al-Madani.
- Al-Suyuti, Jalāl al-Din (D-T). Perfection in the Sciences of the Qur'an. Investigated by Muhammad Abu al-Fadhl Ibrāhim. Cairo, Heritage House.
- Al-Suyuti, Jalāl al-Din (1987). The Reasons for Going Down. Damascus, Dār Qutaiba.
- Al-Tabari, Muhammad Ibn Jarir (D-T). Jāmi' al-Bayān. 2nd edition. Cairo, al-Halabi Press.
- Al-Gharnati, Abu Ja'far Ahmed Ibn al-Zubayr (1985 AD). The Angel of Definitive Interpretation with Atheism and Disruption in Directing the Verbal Similarities from Ay al-Tanzil. Achieved by Mahmoud Kāmel Ahmed. Beirut, Dār al-Nahda al-Arabiya.
- Al-Fayoumi, Ahmed Ibn Muhammad (1996 AD). The Lighting Lamp. 1st edition. Beirut, al-Asriya Library.
- Al-Kirmanī, Mahmoud Ibn Hamza (1991 AD). The proof in the similarities of the Qur'an. 2nd edition, al-Mansoura, Dār al-Wafā.
- Al-Wahidi, Abul-Hassan Ali Ibn Muhammad (D-T). The Reasons for Going Down. Beirut, The World of Books.



## دلالات التصريف القرآني عند ابن الزبير الغرناطي

### من خلال كتابه ملاك التأويل<sup>١</sup>

نضال القطامين \*

#### الملخص

هذا البحث بعنوان دلالات التصريف القرآني عند ابن الزبير الغرناطي من خلال كتابه ملاك التأويل، أوردت فيه الدلالات المختلفة التي ذكرها ابن الزبير الغرناطي في كتابه، محاولاً بذلك نفي التكرار عن الآيات المتشابهة، من خلال بيان ما تحمله من فروق دقيقة في دلالاتها، متبعاً المنهج الوصفي - التحليلي في عرض وجهة نظر مؤلف الكتاب في معرض دفاعه عن آيات القرآن الكريم المتشابهة. وقد بينا المنهج الذي سار عليه ابن الزبير وقصده من تأليف كتابه، ثم ذكرنا ما اعتمد عليه من دلالات: اختصاص كل موضع بما فيه، واختلاف التعقيبات، واختلاف المقاصد، واختلاف العطف، ودلالة التقديم والتأخير، ودلالة التضعيف، والاختلاف في الجمع، وزيادة حرف وخلوه في آية أخرى، والتعريف والتنكير، والإجمال والتفصيل، والإيجاز والإطالة، ومناسبة الحال، ومناسبة النزول، ومراعاة ما بنيت عليه السورة، لنفي التكرار عن القرآن الكريم ويشير إلى مدلولات التصريف القرآني دون التصريح بذلك؛ ولعل أهمية البحث تنأتى من أن موضوع التصريف في القرآن لم يأخذ حقه من الاهتمام والتعريف في الدراسات اللغوية على مستوى التنظير والتطبيق، كما أن فيه رد على المشككين بكلام الله مدعين أنه لو من عند الله لم تكرر آياته. وقد خرج البحث بنتائج، أهمها أن التصريف لفظة قرآنية ومنهج قرآني كذلك اتخذته وسيلة في بيان معانيه، كما أن التصريف وجه من وجوه الإعجاز في القرآن الكريم، ويكاد ابن الزبير أول من أكمل جهود سابقه في هذا المضمار، من خلال ما أورده في كتابه من دلالات تدحض آراء المشككين والطاعنين في كتاب الله.

الكلمات المفتاحية: التصريف القرآني، التكرار، الغرناطي، ملاك التأويل

١- تاريخ التسلم: ١٤٠٠/٦/٢٢هـ ش؛ تاريخ القبول: ١٤٠٠/٨/٢٣هـ ش.

Email: nalqatamin@su.edu.om

\* أستاذ مساعد في قسم اللغة العربية وآدابها بجامعة صحار، صحار، عمان

Copyright©2023, University of Isfahan. This is an Open Access article distributed under the terms of the Creative Commons Attribution License (<http://creativecommons.org/licenses/by-nc-nd/4.0>), which permits others to download this work and share it with others as long as they credit it, but they cannot change it in any way or use it commercially

<http://10.22108/RALL.2021.130569.1386>

## ١. المقدمة

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على سيدنا محمد الذي تدبر القرآن حق تدبره وبيّنه أفضل بيان، والصلاة والسلام على آله الطيبين الأطهار وعلى صحبه أجمعين، وبعد ....

فإن أسرار كتاب الله تعالى لا تحصى، وكلما تدبر المؤمن في هذا الكتاب العظيم، ازداد إيمانا على إيمانه، ومعرفة بأساليبه الدقيقة وبيانه، ومقاصده السامية التي تظهر للمتمعن فيه؛ لأنه معجزة خالدة، وبرهان ساطع.

وابن الزبير الغرناطي ممن آتاه الله مقدرة على التدبر في كتابه، والتعمق في كشف أسرارهِ وبيان إعجازه، وذلك من خلال الآيات المتشابهات. والجدير بالذكر في هذا المقام أن متشابه القرآن الذي صنف فيه العلماء نوعان: الأول: المتشابه اللفظي، ويطلق عليه في علوم القرآن "علم الآيات المتشابهات" أو "علم المتشابه"، وهو من علوم التفسير؛ والثاني: علم الكلام والمتشابه، ويقصد به هنا آيات الصفات، والأفعال، وموضوعه "علم الكلام". وجميع الذين صنفوا في المتشابه راعوا هذا التقسيم، وهو الذي سار عليه - فيما بعد - المصنفون في علم القرآن (الكرمانى، ١٩٩١م، ص ٥٨).

وألف ابن الزبير الغرناطي في النوع الأول، وهو الذي جعله الزركشي في كتابه البرهان، النوع الخامس من أنواع علوم القرآن (١٩٧٢م، ج ١، ص ١١٢). وأفرد للمحكم والمتشابه نوعا مستقلا من علوم القرآن، وتبعه في ذلك السيوطي في كتابه الإتيان (د.ت، ج ٣، ص ٣٣٩).

والمتشابه اللفظي نوع مستقل بذاته يقصد به الإعجاز اللغوي بالتصرف في الأسلوب بنقله من مكان إلى مكان في القصة الواحدة، أو الموضوع الواحد، لغرض بلاغي لا يدركه إلا أصحاب اللغة، الذين خوطبوا بالقرآن الكريم، وهم أرباب الفصاحة وجهابذة البلاغة، وأساطين البيان مع الاحتفاظ بالمعنى (ابن جماعة، ١٩٩٠م، ص ٤٥).

وكتاب ابن الزبير أفضل ما ألف في هذا الباب وأوسعها وأشملها. قال السيوطي، وهو يذكر المصنفات التي ألفت في هذا العلم: «أفرد بالتصنيف خلق، أولهم - فيما أحسب - الكسائي، ونظمه السخاوي، وألف في توجيهه الكرمانى، كتابه البرهان في متشابه القرآن، وأحسن منه درة التنزيل وغرة التأويل، لأبي عبد الله الرازي، ولم أقف عليه، وللقاضي بدر الدين بن جماعة في ذلك كتاب لطيف سماه كشف المعاني عن متشابه المثاني» (د.ت، ج ٣، ص ٣٣٩).

## ١.١ إشكالية البحث

لقد حاول البحث الإجابة عن التساؤلات الآتية:

- ما القصد من تأليف ابن الزبير لكتابه ملاك التأويل؟

- ما منهجه فيه؟

- كيف حاول أن يدافع عن القرآن الكريم؟

- ما هي الدلالات التي استعان بها لنفي التكرار عن القرآن الكريم والرد على الطاعنين فيه، وبيان المعجز؟

- هل كان موقفا في اختيار المصطلح المناسب؟

- ما المصطلح البديل لذلك؟

وللإجابة عن هذه الأسئلة، اتبعت الدراسة المنهج الوصفي - التحليلي مستفيدة مما طرحه ابن الزبير في كتابه ومستندة على آراء بعض القدماء كالرمانى في كتابه النكت في إعجاز القرآن، والباقلاني في كتابه إعجاز القرآن، وأبي الأصبغ المصري في كتابه بديع القرآن، والكرمانى في كتابه البرهان في متشابه القرآن، وابن جماعة في كتابه كشف المعاني.

## ٢. إطلالة على كتاب ملاك التأويل

إن القصد من تأليف ابن الزبير لكتابه *ملاك التأويل*، هو الدفاع عن القرآن الكريم، والرد على الطاعنين والملحدّين الذين طعنوا في القرآن الكريم وبيانه، بما تراءى لهم من تكرار والأمر عكس ذلك؛ لأنهم جهلوا بيانه ومقاصده السامية. يستفاد ذلك من عنوان كتابه، الذي كان موفقاً في اختياره، وملاءمته لما احتوى عليه، والذي سمّاه *ملاك التأويل القاطع بذوي الإلحاد والتعطيل في توجيه المتشابه اللفظي من أي التنزيل*.

وقد بين قصده من تأليف كتابه هذا فقال: «وإن مما حرّك إلى هذا الغرض وألحقه عند من تحلى ولوعا باعتباره، والتدبر لعجائبه الباهرة وأسراره - بمثل حالي على استحكام جذبي وإمحالي، بالواجب المفترض - ... مع عظيم موقعه وجليل منزعه، ومكانته في الدين، وفته أعضاء ذوي الشك والارتياب من الطاعنين والملحدّين» (١٩٨٥م، ج ١، ص ٤). ومن الأسباب التي دعت له لتأليفه أيضاً، هو إغفال التأليف في هذا النوع من البيان القرآني؛ إذ قال:

وإن من مغفلات مصنفي أئمتنا رضي الله عنهم في خدمة علومه، وتدبر منطوقه الجليل ومفهومه، توجيه ما تكرر من آياته لفظاً، أو اختلف بتقديم أو تأخير، وبعض زيادة في التعبير، فَعَسُرَ إلا على الماهر حفظاً، وظن الغافل عن التدبر، والمخلد إلى الراحة عن التفكير، أن تخصيص كل آية من تلك الآيات بالوارد فيها، مما خالف في نظريتها لسبب يقتضيه، وداع من المعنى يستدعيه، وأن ليس على جميع الوارد من ذلك مرجحات من المعاني عند ذوي الإفهام، ومقتضيات من لوازم جليل التركيب في ذلك المعجز العلي من النظام، فلا يليق بكل من تلك المواضع إلا لوارد فيه، وأن تقدير وقوع آية منها في موضع نظيرتها ينافر مقصود ذلك الموضع وينافيه، فتعسا لمن تنكّب عن واضح آياته، وكان لم يقرع سمعه قوله تعالى: ﴿كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ﴾ (ص ٢٨: ٣٨) (المصدر نفسه، ج ١، ص ٣).

ويصرح ابن الزبير بذكر من سبقه بالتأليف في هذا العلم، بقوله:

إلى أن ورد علي كتاب لبعض المعتنين من جلة المشاركة - نفعه الله - سماه بكتاب *درة التنزيل وغرة التأويل*، فرع به مغلق هذا الباب، وأتى في هذا المقصد بصفو من التوجيهات لباب، وعرف أنه باب لم يُوجف عليه أحد قبله بخيل ولا ركاب، ولا نطق ناطق قبل فيه بحرف مما فيه، وصدق - رحمه الله - وأحسن فيما سلك وسُنْ، وحق لنا به - لإحسانه - أن نقندي ونستن (المصدر نفسه، ج ١، ص ٤).

ومع اعترافه بفضل السبق للخطيب الإسكافي وتشجيعه له بالتأليف في هذا العلم الجليل، فإنه يصرح بإضرابه عن كتاب الخطيب هذا، وتأليفه لكتابه *ملاك التأويل* اعتماداً على فكره؛ إذ قال:

فحرك من فكري الساكن وأضربت عن نسخته إلى الاستدراك بلكن، وأبديت - بحول ربي - من مكنون خاطري إلى الظهور ما أثبتته بعون الله وقوته في هذا السطور معتمدا عين ما ذكره من الآيات ومستدركا ما تذكرته مما أغفله - رحمه الله - من أمثالها من المتشابهات برفع تلك الإشكالات، وإبداء المعاني الخفيات، القاطعة بذوي البطالات، من غير أن أقف في ذلك على كلامه، إلا بعد إبدائي لما يلهمه الله - سبحانه - وإتمامه، ولا ناقلا إلا في الشاذ النادر كلام أحد من أرباب المعاني؛ إذ لم يتعرض أحد غير ما تقدم ذكره لما من هذا الضرب أعاني، وإنما يلقيه فكري إلى ذكري، فيلقيه ترّجّمان فهمي على قلّمي (المصدر نفسه).

وإذا نقل عن أحد - وهو قليل في كتابه هذا - فإنه يعزو ذلك إلى أصحابه، وهو ما بيّنه بقوله: «وإن أثرت بعض ما عليه لغيري عَثَرْتُ فنقلت، أفصححت بالنسبة وعقلت» (المصدر نفسه، ج ١، ص ٥).

والمتتبع لملاك التأويل، يلمس أن ابن الزبير قد انفرد بمنهج دقيق وقدرة على التحليل والاستقصاء. وقد سار على منهج الخطيب الإسكافي، وهو منهج المفسرين، الذي يبدأ من أول القرآن الكريم إلى آخره، مستدركا على الخطيب ما أغفله من الآيات المتشابهات، وذلك ما بينه بقوله: «وقد استجرت تلك الآيات جملة من المغفلات، من أمثال تلك المشكلات مما يُجاري ويُشبهه، ويلتبس على من قصر في النظر، ويُشبه مما لم يقع في كتاب درة التنزيل ولا تعرض له بذكر - لنص التنزيل - ولا تأويل فنبهنا على ذلك لينماز من المجتمع على ذكره، ويُفصل بعلامة "ع" تدل على أنه من المغفل» (المصدر نفسه، ج ١، ص ٦).

والمنهج الذي اتبعه هو استقراء الآيات، وقد تتبع كل ما أراد توجيهه من الآيات المتشابهات في القرآن الكريم، مراعيًا ترتيب التلاوة سورة سورة، وآية آية، فيذكر السورة، ويأتي بأول آية متشابهة في أول سورة، ويجمع معها ما يشابهها من الآيات في السور الأخرى، ويقدم لها بما تحتمله من أسئلة، ويوجب عنها، مبينا الفرق بينها؛ ليصل من ذلك إلى أنها ليست مكررة، وإنما اختلفت في بيانها حتى إذا انتهت من السورة انتقل إلى السورة التي تليها، وهكذا إلى آخر القرآن؛ غير أنه يؤخذ عليه عدم التدقيق في اختيار المصطلح المناسب؛ إذ ينفي التكرار عن الآيات بنفس المصطلح، ويخلص إلى عدم وجود تكرار في الآيات لما بينهما من فروق دقيقة.

وسلك في ذلك منهجا دقيقا واضحا في توجيه الآيات المتشابهات؛ إذ نجده يقدم الآيات المتشابهة بسؤال عن تكرارها، ثم ينفي وجود التكرار في القرآن الكريم، ويشير إلى مدلولات التصريف القرآني، دون أن يصرح به، كما في توجيهه لقوله تعالى: ﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (البقرة ٢: ١٣٣).

فقال: «وللسائل أن يسأل عن وجه تكرار هذه الآية بنصها فيما بعد» (١٩٨٥م، ج ١، ص ٦)، وعلل ذلك أنهم لما تعلقوا بأسلافهم ممن كان على سنن إبراهيم وإسرائيل، ومن كان فيهم من الأنبياء عليهم السلام وظنوا أن تعلقهم بهم نافع لهم... فكل مطلوب بنفسه وما أجتزّحه (المصدر نفسه، ج ١، ص ٩٢)؛ وخلص إلى أن تكريرها لتنوع ما نُصِّ عليهم من مرتكباتهم الدائرة على جامع واحد من تعلق التخيل بهم مع مخالفتهم فيما كانوا عليه (المصدر نفسه، ج ١، ص ٩٣).

فقد استعمل مصطلح التنوع لنفي التكرار، وهو المصطلح اللائق بتوجيه هذه الآيات، وهو أحد مدلولات التصريف القرآني، وأما التكرار فلا وجود له في القرآن الكريم، على ما سنذكر في هذا البحث. ويؤكد أن شأن ما يرد في الكتاب العزيز مما ظاهره التكرار زيادة فائدة، أو تميم معنى، أو لبناء غيره من الكلام عليه، حتى لا يكون تكرارا عند من وُفِّقَ لاعتباره (المصدر نفسه، ج ١، ص ٣١٣).

ويرى أن القول بالتكرار يرجع إلى عدم التدبر والتمعن في الآيات المتشابهة، وذلك على ما بينه بقوله: «فَعَسَّرَ إلا على الماهر حفظاً، وظن الغافل عن التدبر، والمخلد إلى الراحة عن الفكر، أن تخصيص كل آية من تلك الآيات بالوارد فيها، مما خالفت فيه نظيرتها لسبب يقتضيه، وداع من المعنى يستدعيه» (المصدر نفسه، ج ١، ص ٢١٣)، ويتساءل عن وجه التكرار الوارد في سورة الأنعام، وأجاب عنه بقوله: «إنما أعيد لفظ التنبية لتتويع معتبرات كل منها كاف في الدلالة لمن وُفِّقَ» (المصدر نفسه، ج ١، ص ٣٢٤).

ويعلل توجيهاته للآيات القرآنية بقواعد اللغة، وهو ما يدل على تمكنه من هذا العلم، ورسوخه فيه، وللمثل على ذلك نسوق قوله: «وأما الاختلاف في جمع خطيئة في السورتين، فإنها تجمع من حيث ثبوت تاء التأنيث في الواحد منها بالألف والتاء،

وتجمع أيضا مكسورة على "فعائل"، كضغينة وضغائن، وسفينة وسفائن، وصحيفة وصحائف، فالأصل خطائي، ثم ترجع بمقتضى التصريف إلى خطايا، كمطية ومطايا، فورد جميعاً في البقرة متكسراً؛ ليناسب ما بنيت عليه آيات البقرة من تعداد النعم والآلاء» (المصدر نفسه، ج ١، ص ٦٢).

وأما الجمع بالألف والتاء، فبابه القلة في الغالب أيضا ما لم يقترن به ما يتبين أن المراد به الكثرة، فناسب ما ورد في الأعراف من حيث لم تُثَبِّرْ أيها - من قصد تعداد النعم - على ما بنيت عليه آيات البقرة، فجاء كل على ما يناسب (المصدر نفسه، ج ١، ص ٦٣). وقوله: «والجواب عن السؤال الثاني أن جمع التكسير يشمل أولي العلم وغيرهم، وجمع السلامة يختص في أصل الوضع بأولي العلم، إن وجد في غيرهم فبحكم الإلحاق والتشبيه» (المصدر نفسه، ج ١، ص ٧٣).

ومما يدل على تبحره في علوم البلاغة، استخدامه للدلالات البلاغية لنفي التكرار عن الآيات المتشابهة، كما في قوله: «فالجواب: أن إيجاز الكلام يقتضي حذف ما يفهم من السياق اختصاراً» (المصدر نفسه)؛ وقوله: «ولكنه جاء على سعة الكلام والإيجاز، لعلم المخاطب بالمعنى» (المصدر نفسه، ج ١، ص ٣٧)؛ وقوله: «هذه السورة مبينة على الإجمال والإيجاز فيما تضمنته من قصص الرسل، وغير ذلك، ولم يقصد فيما بسط كما في غيرها مما يبنى على الاستيفاء، وكلا التركيبين مقصود معتمد عند العرب» (المصدر نفسه، ج ١، ص ٥٦).

وقد استشهد في أكثر من موضع بدلالات أصول الفقه، مما يدل على تمكنه من هذا العلم أيضا، كما في قوله: «إن لفظ الذين ظلموا لفظ عام يحتمل التخصيص، والتخصيص يكون بدليل عقلي، ودليل سمعي» (المصدر نفسه، ج ١، ص ٦١). ومن المعلوم أن الأمة من الناس والطائفة الكبيرة، إذا خوطبوا بأمر أو نهي، لم يكونوا في تلقيه على حد سواء وهذا معلوم، وبيّن هذا في هؤلاء المقصودين بهذا الإخبار قوله تعالى: ﴿مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ (آل عمران ٣: ١١٠)، وقوله تعالى: ﴿مَنْ أَهْلُ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ﴾ (الآية نفسها). وغير ذلك، «وإذا تأملت هذه الآية فهمت منها نفسها أنها ليست على عمومها، فزادت آية الأعراف تخصيصاً سمعياً بما يعطيه حرف التبعية في قوله: "ومنهم"، فأية الأعراف مخصصة للعموم البادي من آية البقرة» (الغرناطي، ١٩٨٥م، ج ١، ص ٦٣).

ونجد له اطلاعا ودراية بعلم الكلام، كما في قوله: «فأعلم فيما يعلمه المحيط بالأشياء وقدرته، والعلم والقدرة هما القاطعان لمنكري العودة ...، وإن كان أئمتنا من أهل الفن الكلامي، قد شفوا في ذلك رضي الله عنهم» (المصدر نفسه، ج ١، ص ٥٢). ويحمد لهذا العالم اطلاعه الواسع، وتضيفه في هذا النوع من البيان القرآني، ودفاعه عن القرآن الكريم، وما بذل من جهد صادق في بيان أسرار المتشابهات، يظهر للمتتبع لهذا الكتاب.

### ٣. مفهوم التصريف

التصريف في معناه الاصطلاحي، ورد بمعان كثيرة، أهمها التردد والتكرار، وهو ما أراد ابن الزبير الغرناطي نفياً عن القرآن الكريم بآياته المتشابهة. فقد ذكر الطبري هذا المعنى في تفسيره لقوله تعالى: ﴿انظُرْ كَيْفَ نَصَرَفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ﴾ (الأنعام ٦: ٦٥). «يقول تعالى ذكره: انظر يا محمد بعين قلبك إلى ترديدنا حججنا على هؤلاء الكافرين الجاحدين بربهم وتصريفنا فيهم» (الطبري، د.ت، ج ٩، ص ٣١٠). وهذا المعنى ذكره أبو السعود في تفسيره للآية السابقة: «انظر كيف نكرها ونقررها مصروفة من أسلوب إلى أسلوب تارة بترتيب المقدمات العقلية، وتارة بالترغيب والترهيب وتارة بالتنبيه والتذكير» (د.ت، ج ٣، ص ١٣٤). وممن

أشار إلى معنى الترديد، أبو حيان الأندلسي؛ فبين أن المراد بقوله تعالى: ﴿انظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ﴾، أي أن مثل هذا التصريف والترديد نرددها وهي الحجج الدالة على الوحدانية والقدرة الباهرة التامة (١٤١٣هـ، ج ٤، ص ٣٢٤)؛ وذكر هذا المعنى أيضا البقاعي: «أي نكرها موجهة وفي جميع الوجوه البديعة النافعة البليغة» (١٤١٣هـ، ج ٧، ص ١٤٤).

وجاء التصريف بمعنى ارتضاه ابن الزبير، وهو التنوع والتفنن، وهو المصطلح اللائق بتوجيه هذه الآيات، وهو أحد مدلولات التصريف القرآني، وممن ذكر هذا المعنى أيضا السعدي؛ ففي قوله تعالى: ﴿انظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ﴾، يقول: «أي أنواعها ونأتي بها في كل فن، ولتنوير الحق ونستبين السبيل» (١٤٠٨هـ، ج ٣، ص ٣٥٤)، كما ذكر هذا المعنى الطاهر بن عاشور أيضا، يقول: «تصريف الآيات اختلاف أنواعها بأن تأتي مرة بحجج مشاهدة في السموات والأرض، وأخرى بحجج من دلائل في نفوس الناس، ومرة بحجج من أحوال الأمم الأخرى...» (د.ت، ج ٧، ص ٢٣٥).

#### ٤. دلالات التصريف

التصريف لفظة قرآنية تكررت في مواضع متعددة من القرآن الكريم، كما أنه منهج قرآني اتخذه وسيلة في بيان المعاني، وبسط القول فيها، وتنوع في عرضها، وابن الزبير الغرناطي اتخذه وسيلة كذلك لنفي التكرار عن الآيات المتشابهة في مواضع كثيرة من كتابه هذا، منها اختصاص كل موضع بما فيه، واختلاف التعقيبات، واختلاف المقاصد، واختلاف العطف، ودلالة التقديم والتأخير، ودلالة التضعيف، والاختلاف في الجمع، وزيادة حرف وخلوه في آية أخرى، والتعريف والتكثير، والإجمال والتفصيل، والإيجاز والإطالة، ومناسبة الحال، ومناسبة النزول، ومراعاة ما بنيت عليه السورة، ووجه اختلاف القراءات، واختلاف الأوصاف وغيرها من الدلالات التي تدل على التصريف القرآني وينفي التكرار عن الآيات الكريمة. وغني عن البيان أن هذه الدلالات لا تجتمع في كل آية، بل يوجد بعضها أو أكثرها في بعض الآيات ويوجد بعضها الآخر في آيات أخرى.

#### ٤-١. دلالة اختصاص كل موضع بما ورد فيه

استدل ابن الزبير الغرناطي على نفي التكرار عن الآيات المتشابهة بدلالة اختصاص كل موضع بما ورد فيه، كما في قول الله تعالى: ﴿فَانفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا﴾ (البقرة ٢: ٥٩)، وفي سورة الأعراف: ﴿فَانبَجَسَتْ﴾ (الأعراف ٧: ١٦٠)، وعلل ذلك أن الفعلين، إن اجتمعا في المعنى، فليس على حد سواء، بل الانبجاس بداية الانفجار، والانفجار بعده غاية له (١٩٨٥م، ج ١، ص ١٥٩)، وخلص إلى أن كل لفظ جاء ليناسب موضعه الوارد فيه، ولم يكن ليناسب العكس (المصدر نفسه، ج ١، ص ١٦٠). وهاتان الآيتان أغفلهما الخطيب الإسكافي، ولم يتعرض لبيانهما، بيد أنه يتفق معه في هذه الدلالة في غير هذا الموضع؛ إذ قال: «إن مكان كل واحد يقتضي ما وقع فيه، وبين اللفظين فرق في المعنى، يوجب اختصاص اللفظ الذي جاء له» (١٩٧٩م، ص ١٢٩).

وأرجع الكرمانني ذلك على أن ما في سورة البقرة، وذكر معه: "اشربوا" بلفظ بليغ، وفي الأعراف: "كلوا"، وليس فيه "اشربوا"، فلم يبالغ فيه (١٩٩١م، ص ١٢٩). ويعلل ابن جماعة أن الانبجاس دون الانفجار، وأن الانفجار أبلغ في كثرة الماء فعلى هذا: إن سياق ذكر نعمته اقتضاه ذكر الانفجار وناسبه، وقيل: هما بمعنى واحد، فيكون من تنويع الألفاظ والفصاحة (١٩٩٠م، ص ٩٨). وهذه الفروق في المعنى الذي أوجب اختصاص كل موضع بما ورد فيه، هو التصريف الذي يحسن أن توجه الآيات به؛ لأنه مصطلح قرآني ارتضاه الله لوصف كتابه المعجز.

## ٤-٢. دلالة اختلاف التعقيبات

نذكر في هذا المقام توجيهه لبعض الآيات أنموذجاً لما بينه من فروق دقيقة تنفي التكرار عن الآيات المتشابهة، استناداً إلى دلالة اختلاف التعقيبات، كما في قوله تعالى: ﴿وَتَرَكْتَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ ۖ صُمُّ بُكْمٍ عُمِّي فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ (البقرة: ١٦ - ١٧)، ورد فيما بعد قوله تعالى: ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً صُمُّ بُكْمٍ عُمِّي فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ (البقرة: ١٧٠). وأجاب ابن الزبير عن ذلك بقوله: «إنه لما مثل حال المنافقين بحال مستوقد النار لطلب الإضاءة وأنه لما أضاءت ما حوله، أذهبها الله وطفتت، فلم يكن له ما يستضيء به ويرجع إليه، فنفى عنهم وجود ما يرجعون إليه من ضياء يرفع حيرتهم وهذا بين» (١٩٨٥م، ج ١، ص ٣٥).

وأما الآية الثانية، فإنه مثل حال الكافرين فيها بحال الغنم في كونها يُصاح بها، وتنادى فلا تفهم عن راعيها، ولا تسمع إلا صوتاً لا تعقل معناه، ولا تفهم ما يراد به، كذلك الكفار في خطاب الرسل إياهم، فلا يجيبونهم ولا يعقلون ما يراد بهم، وهذا مناسب، وكل على ما يجب (المصدر نفسه، ج ١، ص ٣٦)؛ ومن الأمثلة على ذلك قوله تعالى: ﴿وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾ (البقرة: ٢: ٤٤)، وقال بعد: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ (البقرة: ٢: ١٥٢).

فقال: يسأل عما أعقب به في كل من الموضوعين، وما وجه تخصيصه؟ وهل يجوز وقوع كل منهما في موضع الآخر؟ والجواب أن قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ﴾، وقوله في الثانية: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ كلا الإخبارين مناسب لقوله: ﴿اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾. فلا سؤال في هذا، إنما يسأل عن تخصيص كل من الموضوعين بما خصص به اتباعاً. والجواب عن ذلك أن قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾، يشير إلى الثاقل والتكاسل الجارين في الغالب والأكثر مع ضعف اليقين، وقلة الإخلاص، وذلك مناسب لحال بني إسرائيل، ممن ذكر في الآيات من قبل وبعد.

ألا ترى قوله تعالى في المنافقين الذين أكثرهم عن اليهود: ﴿وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى﴾ (التوبة: ٩: ٥٤)، وقوله ﴿وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَى﴾ (النساء: ٤: ١٤١). فلما كان قوله تعالى في الآية الأولى: ﴿وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾، مكتفياً بأمر بني إسرائيل ونهيهم ناسب هذا قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾، ولما كانت الآية الثانية معقبا بها أمر المؤمنين في قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾، وحال من وُسم بالإيمان حال رضى واستقامة؛ فناسب وصفهم بالصبر على الطاعات حصول الدرجات، فجاء كل على ما يناسب ولم يكن ليلائم واحداً من الموضوعين غير ما أعقب به؛ والله أعلم بما أراد» (الغرناطي، ١٩٨٥م، ج ١، ص ٤٩ - ٥١). ومن أمثلة اختصاص التعقيبات بمواضعها ما ذكره ابن الزبير في موضع آخر، إذ يقول: «والجواب أنه لا يناسب كل آية منهما إلا ما به أعقب» (المصدر نفسه، ج ١، ص ٧٩)، استناداً إلى سوابق الآيات التي استشهد بها في هذا المقام.

## ٤-٣. اختلاف المقاصد

استدل ابن الزبير على نفي التكرار باختلاف المقاصد، كما في قوله تعالى: ﴿وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَرَسُولاً إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ (آل عمران: ٣: ٤٨)، إلى قوله تعالى: ﴿وَمَا تَدَّخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ﴾ (آل عمران: ٣: ٤٩)، وقال في سورة المائدة: ﴿وَإِذْ تَخَلَّقَ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِأَذْنِي فَتَنَفَّخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِأَذْنِي وَتُبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ بِأَذْنِي﴾ (المائدة: ٥: ١١٢).

فقال: «فافتتح بتنزيه ربه، ثم نفى عن نفسه ما نسبوا إليه، وأتبع بالتبرؤ والتسليم لربه تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُ فَلْتَهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ﴾ (المائدة ٥: ١١٨)، فأية آل عمران بشارة وإخبار لمريم، وآية المائدة واردة فيما يقوله سبحانه لعيسى عليه السلام توبيخاً للنصارى، فلما اختلف القصدان اختلفت العبارتان» (١٩٨٥م، ج ١، ص ١٦٠). ومن أمثلة ذلك أيضاً ما ذكره من اختلاف المقاصد في قوله تعالى: ﴿أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ﴾ (المائدة ٥: ١)، وفي سورة الحج: ﴿وَأُحِلَّتْ لَكُمْ الْأَنْعَامُ﴾ (الحج ٢٢: ٢٨).

وأرجع سر ذلك إلى أن المقصود في الآيتين مختلف، فورد الإخبار بما يحرز ذلك، ويانه أن اسم الأنعام إنما يقع على ما ذكر في آية سورة الأنعام من الأزواج الثمانية، حين تفسرت مفصلة... (١٩٨٥م، ج ١، ص ١١٧)، وأن سورة الحج منطوية بما أمر به الحاج، والأمر بتعظيم تلك الشعائر الإيمانية، ولم يكن ليلائم هذا الموضوع ما ورد في آية المائدة (المصدر نفسه، ج ١، ص ٢٣٠).

ومن الأمثلة كذلك ما ذكره في قوله تعالى: ﴿وَقَفَّيْنَا عَلَى آثَارِهِم بِعَيْسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾ (مريم ١٩: ٤٨). وأرجع سر ذلك إلى أن آية المائدة ورد الكلام فيما تقدمها في بني إسرائيل، ولما كان أكثر هذه السورة، إنما نزلت فيهم، تعريفاً بمرتكباتهم، وتحريفهم، ونقضهم الميثاق، وحكمهم بغير ما أنزل الله، وفي أثناء ذلك تسليية نبينا (ﷺ). ولم يقع في هذه الآية ذكر لغير بني إسرائيل، ومن كان فيهم من الأنبياء من بعد موسى (عليه السلام) ولا توقف في تعقيب الرسل والأنبياء بعيسى (عليه السلام)؛ فهذا لم يقع هنا ذكر واسطة. وأما آية الحديد فمقصدها غير هذا؛ إذ هي وما اتصل بها قبلها وبعدها خطاب للمؤمنين، وعظات، وترغيب، وتمثيل، وتحذير أن يكونوا كمن عرفوا به ممن طال عليهم الأمر وقسا قلبه (الغناطي، ١٩٨٥م، ج ١، ص ٢٧١). وهذا مقصد مبين ما قصد بآية المائدة، فاختلف ما ورد في الموضوعين لاختلاف المقصد فيهما، ولم يكن عكس الوارد ليناسب؛ وأعلم الله بما أراد (المصدر نفسه، ج ١، ص ٢٧١).

#### ٤-٤. اختلاف العطف

إن مما نفى به ابن الزبير التكرار عن الآيات المتشابهة هو اختلاف العطف، كما في قوله تعالى: ﴿وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾ (البقرة ٢: ٣٤)، وفي سورة الأعراف: ﴿وَيَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾ (الأعراف ٧: ١٨).

ذكر ابن الزبير أن مورد الآيتين مختلف في الموضوعين؛ لأن الوارد في البقرة قصد به مجرد الإخبار والإعلام لرسول الله (ﷺ) بما جرى في قصة آدم (عليه السلام) وابتداء خلقه، وأمر الملائكة بالسجود له، وما جرى من إباء إبليس عن السجود، ثم ما أمر به آدم من سكنى الجنة والأكل منها، ولم يقصد غير التعريف بذلك، من غير ترتيب زمني، وتحديد غاية، فناسبه الواو وليس الفاء (١٩٨٥م، ج ١، ص ٤١).

وأما آية الأعراف فمقصدها تعداد نعم الله على آدم وذريته، وما أتبع به هذا من ذكر الخلق والتصوير، وأمر الملائكة بالسجود لآدم...، فناسب هذا المقصد العطف بالفاء المقترنية للترتيب، والواو لا تقتضي ذلك، وإنما بابها الجمع حيث لا يرد ترتيب، وليس موضع شرط وجزاء، فيكون ذلك مسوغاً لدخول الفاء، وإنما ورودها هنا، لقصد تجريد التفصيل المحصل لتعداد النعم، ولما اختلف القصدان اختلفت العبارة عنهما، فورد كل على ما يناسب، والله أعلم (المصدر نفسه، ج ١، ص ٤٣).

ومن الأمثلة على ذلك أيضاً قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ جَزَاؤُهُمْ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَجَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ﴾ (آل عمران ٣: ١٣٦)، وفي سورة العنكبوت: ﴿لَنَبْوِّنَّهُمْ مِنْ الْجَنَّةِ غُرَفًا تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ﴾ (العنكبوت ٢٩: ٥٨).

وسر العطف في الأولى: "وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ"، وقوله في الثانية: "نِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ"، غير معطوف على ما قبله، أن الآية الأولى لما وقع فيها ذكر الجزاء معطوفاً ناسبه أن عطف الجملة الممدوح بها الجزاء، فقيل: "وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ"، ولما لم يفصل الجزاء في سورة العنكبوت، ولم يقع فيه عطف جاءت جملة المعطوف غير معطوفة، ليناسب النظم، والله أعلم (الغرناطي، ١٩٨٥م، ج ١، ص ١٧٧).

وعلل الكرمانى العطف في الأولى وتركه في الثانية بالاتصال في سورة آل عمران بما قبلها أكثر من غيرها، وتقديره: "وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ الْمُغْفِرَةِ وَالْجَنَّاتِ وَالْخُلُودِ" (١٩٩١م، ص ١٥١). وعلل ابن جماعه أنه لما تقدم عطف الأوصاف المتقدمة في سورة آل عمران، وهي قوله: "لِلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ"، و"الكاظمين"، و"العافين"، و"الذين إذا فعلوا"، و"ولم يصروا"، و"جزاؤهم مغفرة"، و"جنات"، و"خلود" ناسب ذلك العطف بالواو المؤذنة بالتعدد والتفخيم. ولم يتقدم مثله في العنكبوت فجاءت بغير واو، كأنه تمام الجملة (ابن جماعة، ١٩٩٠م، ص ١٣٤).

ويرى الخطيب الإسكافي أن الآية في سورة آل عمران مبنية على تداخل الأخبار، فنسقت الأخبار بعضها على بعض، للتبنية على النعم التي هديت لرجاء الراجين، وأكملت بها منية المتمنين، والخبر إذا جاء بعد خبر، فحقه أن يعطف على ما قبله بالواو؛ وأما آية سورة العنكبوت فإن ما قبلها مبني على أن يدرج الكلام فيه على جملة واحدة، وإذا كان الأمر كذلك لم يلق بكل واحدة منهما إلا ما جاءت به (١٩٧٩م، ص ٧٣).

#### ٤-٥. دلالة التقديم والتأخير

من الواضح أن ابن الزبير ينفي التكرار عن القرآن الكريم اعتماداً على دلالة التقديم والتأخير في الآيات المتشابهة، كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ﴾ (الأنعام ٦: ٣٣)، وقوله تعالى: ﴿وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا وَعَرَّتْهُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَذَكَرَ بِهِ أَنْ تَبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ﴾ (الأنعام ٦: ٧٠)، وفي سورة الأعراف: ﴿الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا وَعَرَّتْهُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ (الأعراف ٧: ٥١)، وفي سورة العنكبوت: ﴿وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ وَلَعِبٌ﴾ (العنكبوت ٢٩: ٦٤)، وفي سورة محمد: ﴿إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ﴾ (محمد ٤٧: ٣٧)، وفي سورة الحديد: ﴿اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ﴾ (الحديد ٥٧: ٢٠).

ففي آيتي الأنعام، وسورة محمد، وسورة الحديد، تقديم اللعِب، وعطف اللهو عليه، وثبت في الأعراف والعنكبوت العكس، فقدّم فيهما اللهو على اللعِب، والواو وإن كانت لا ترتب، فإنه لا يتقدم اللفظ في الكتاب العزيز ذكراً، أو يتأخر إلا الموجب (الغرناطي، ١٩٨٥م، ج ١، ص ٣١٣).

فوجه تقديم اللعِب في الأنعام أنه المتقدم في الوجود الدنيوي على اللهو؛ لأن أول ابتداء تعقل الإنسان وتمييزه حال اللعِب، وهو المطابق لسُنَّ الابتداء، فإذا استمر ألهى عن التدبر والاعتبار وشغل تمارديه عن التفكير فيما به النجاة والفوز (المصدر نفسه، ج ١، ص ٣١٤).

وقد ينضاف إلى اللعِب شاغل أو غيره، أو يعقبه فيحصل بالمجموع الغفلة عن النظر في الآيات، فيعقب الهلاك، قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ﴾ (الأعراف ٧: ١٧٩)، فلما لم يبرح هؤلاء عن الجري على طريق الصم والبكم الذين لا يعقلون، جرى الإخبار عنهم في الآية الثانية من الأفعال بمقتضى أحوالهم في أعمالهم، التي لا تخرج عن أحوال البهائم، فأول أعمارهم لعب، وعقب ذلك لهو، فورد الإخبار على حسب جري الأعمال أنهم اعتمدوا البقاء مع مقتضى الطبع الإنساني؛ إذ لم يصغ المكلف إلى داع، ولا تكلف الخروج عن مقتضى هواه، ولا جنح إلى مفارقة الموجب الطبيعي، قال تعالى: ﴿أَرَأَيْتَ مَن

اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاءً﴾ (الفرقان ٢٥: ٤٣)، فأمر نبيه (ﷺ) بالأعراض عنهم، فقال: ﴿وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا﴾ على مقتضى الهوى (الغرناطي، ١٩٨٥م، ج ١، ص ٣١٥).

وهذه الحال هي التي تبه سبحانه عبادة المؤمنين إليها، على أنها حال الحياة الدنيا، وصفتها التي تمتاز بها، فأعلم بذلك ليجتنبوها، فقال تعالى في الآية الأولى من هذه السورة: ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ﴾، وقال في سورة محمد: ﴿إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ﴾؛ لأن الخطاب قبل هذه الآية خطاب للمؤمنين بالأمر بالطاعة لله ورسوله، ووصية لهم، وإعلام بحال عدوهم من الكفار، وفي سورة الحديد عرف عباده المؤمنين فيما بالصفة التي هي فصلها، وبها امتيازها عن الترتيب الذي وجودها عليه، من تقديم اللعب وتبعية الله، حسب جري الأعمار ابتداء وانتهاء (الغرناطي، ١٩٨٥م، ج ١، ص ٣١٥). فهذا وجه تقديم اللعب في هذه الآيات الأربع.

أما آية سورة الأعراف، فإنها من قول المؤمنين أهل الجنة إخبارا عن حال الكافرين الموجبة لتعذيبهم، فقدموا في الذكر للهو الشاغل عن الاستجابة الجارية مع سن التكليف والمساوق له الثاني عن اللعب؛ إذ وجود اللعب أولا في السن التي معظمها غير سن التكليف، وجري الأقسام بالتزام الطاعة، واجتناب المخالفة، فقصدا أن يخصوا موجب التعذيب من الأعمال، فذكروا مساوفاً ومظنته وهو معاقب اللعب، والذي اتخذه الكافر بالقصد والاختيار من شاق التكليف، ولم يذكر اللعب أولا؛ لأنه جاز في البداية وحين لا تكليف، فكان الكلام في قوة أن لو قيل: أن الله حرم نعيم الجنة على من تأبط الكفر واعتمده، وأتبع اللعب باللهو من كفره، فلم يبرح عن ملازمة الطبع والهوى (المصدر نفسه، ج ١، ص ٣١٥).

وأما آية العنكبوت، فإنه تقدم ما قبلها ما يدل على أنه جاوز سن اللعب، وبلغ السن التي بها يتعلق التكليف بالمخاطب، ويصح خطابه وحسابه على تفریطه، فناسب ذلك من ذكر الحياة الدنيا، تقديم ما يساوق تلك السن، فقدم ذكر اللهو التالي للعب، ليناسب وليحصل ذكر مانعهم من الاستجابة وتكميل النظر المخلص لهم، وأخر ذكر اللعب الذي لا يساوق، مع أن متبوع اللهو لزوماً، لمن لم يسبق له سابقة سعادة، فهذا وجه التقديم والتأخير فيما ذكر، ولو ورد العكس لما كان يناسب، والله أعلم (المصدر نفسه، ج ١، ص ٣١٧).

#### ٦-٤. دلالة التضعيف

استعمل ابن الزبير دلالة التضعيف لنفي التكرار عن الآيات المتشابهة، كما في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ﴾ (البقرة ٢: ٤٥)، وفي سورة الأعراف: ﴿وَإِذْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُقْتُلُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ﴾ (الأعراف ٧: ١٤١)؛ إذ جاء في سورة البقرة "نَجَّيْنَاكُمْ" مضعفاً، وفي الأعراف "أَنْجَيْنَاكُمْ" غير مضعف (١٩٨٥م، ج ١، ص ٥٣).

وخلاصة ما استدلل به ابن الزبير في هذا المقام، أن الوارد في سورة البقرة مقصود به تعداد وجوه الإنعام على بني إسرائيل، وتوالى الامتنان، ليبين شنيع مرتكبهم في مقابلة ذلك الأنعام بالكفر (المصدر نفسه، ج ١، ص ٥٤). فلما كان موضع تعداد نعم وآلاء ذكروا بها، ليزدجروا عن المخالفة والعناد، ناسبه التضعيف لإتيانها بالكثرة (السامرائي، ١٤٢٢هـ، ج ١، ص ١٦٧).

ولو قيل هنا: "وَإِذْ أَنْجَيْنَاكُمْ"، لما أنبأ بذلك ولا ناسب المقصود مما ذكر. وأيضا فإن التضعيف في "نَجَّيْنَاكُمْ" يناسب التضعيف بعده في قوله: "يُذَبِّحُونَ"، ولم يكن لفظ "أَنْجَيْنَاكُمْ" غير مضاعف ليناسب يذبحون فروعياً مناسبة اللفظ لما بعده، ومناسبة المعنى، ولم يكن غير هذا ليناسب (الغرناطي، ١٩٨٥م، ج ١، ص ٥٣).

وفي قوله تعالى: ﴿نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ (آل عمران ٣: ٢)، ذكر ابن الزبير أن لفظ "نَزَّلَ" يقتضي التكرار لأجل التضعيف، تقول: صَرَبَ مخففاً لمن وقع منه ذلك مرة واحدة (الغرناطي، ١٩٨٥م، ج ١، ص ٥٤). ويحتمل الزيادة، والتقليل أنسب وأقوى، أما إذا قلنا: "صَرَبَ" بتشديد الراء، فلا يقال إلا لمن كثر ذلك منه، فقوله تعالى: ﴿نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾، مشير إلى تفصيل المنزل، وتنجيحه بحسب الدواعي، وأنه لم ينزل دفعة واحدة. أما لفظ أنزل، فلا يعطي ذلك إعطاء نَزَّلَ (المصدر نفسه، ج ١، ص ٥٤).

إن لفظ التضعيف أقوى في إعطاء معنى التنجيم والتفصيل، وهذا مطرد على كثرة ما ورد منه، ولم يرد إنزال التوراة بالتضعيف إلا في قوله تعالى: ﴿مِن قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ﴾ (آل عمران ٣: ٩٢)، وله وجه، وهو أن المراد ثبوت أحكامها وتنفيذها (الغرناطي، ١٩٨٥م، ج ١، ص ١٤١).

#### ٧-٤. مناسبة النزول

إن مما ينفي التكرار عن الآيات المتشابهة هو مناسبة النزول وذلك ما بينه ابن الزبير حين ذكر الفرق بين قوله تعالى: ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ انتهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ (البقرة ٢: ١٩٢)، وقوله تعالى في سورة الأنفال: ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ فَإِنْ انتهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ (الأنفال ٨: ٣٩)؛ إذ قال:

والجواب عنهما معا أن آية البقرة نزلت في مخصوصين، وهم الذين كانوا بمكة ممن نصب لعداوة رسول الله (ﷺ) وتعرض بالظلم والتنكيل لمن آمن به، فأذن الله لرسوله في قتالهم لظلمهم إياهم، وهي أول آية نزلت في القتال. فالآية هنا واردة في مخصوصين، والكلام مقيد، فلم يكن ليناسبه الإطلاق والتعميم الحاصل من التأكيد بكل المحرزة للعموم والمقتضية للإحاطة والاستغراق (١٩٨٥م، ج ١، ص ١١٦).

وأما آية الأنفال فقد كان قبلها: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ﴾، وهذا بمقتضى اللفظ في كل كافر. ومثل هذا، وإن ورد على سبب خاص، فإن وروده على ذلك السبب غير مانع من دعوى العموم فيه (المصدر نفسه، ج ١، ص ١١٨).

#### ٨-٤. ورود بعض الألفاظ في آية وسقوطها في آية أخرى

استعمل ابن الزبير هذه الدلالة لنفي التكرار، مبينا الفرق بين ورود قوله تعالى: ﴿رَغَدًا﴾ في سورة البقرة، الآية ٥٧، وسقوط ذلك في سورة الأعراف، الآية ١٦٠ (المصدر نفسه، ج ١، ص ٥٩). وأرجع سبب ذلك إلى أن "رغدا" في آية البقرة تحته معنى مقصودا لا يحصل من شيء، مما ورد في الآية وانطوت عليه من الكلام، بخلاف آية الأعراف، فإن مفهوم السكنى وهو الملازمة والإقامة مع الأمر بالأكل، حيث شاءوا مع انضمام معنى الامتنان والإنعام المقصود في الآية، كل ذلك مشعر ومعرف بتمادي الأكل، وقوة السياق مانعة من التحجير (الفيومي، ١٩٩٦م، ص ٦٧)، والاقتصار، فحصل معنى الرغد، فوقع الاكتفاء بهذا المفهوم الحاصل قطعا من سياق آية الأعراف (الغرناطي، ١٩٨٥م، ج ١، ص ٦٠).

#### ٩-٤. دلالة الجمع والإفراد

استخدم ابن الزبير دلالة الجمع والإفراد في نفي التكرار، كما في قوله تعالى من سورة البقرة: ﴿وَقَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً﴾ (البقرة ٢: ٧٩)، وفي سورة آل عمران: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ﴾ (آل عمران ٣: ٢٤). فأفرد في البقرة الوصف، وجمع في آل عمران، فقليل "معدودات"، والجاري عليه الوصف في السورتين قوله: "أياما" بلفظ واحد.

وسر ذلك على ما ذكره ابن الزبير، يرجع إلى ما وقع في آية البقرة من الإيجاز وما في الأخرى من الإطالة، فناسب الإفراط الإيجاز، وناسب الجمع الإسهاب، ولو جمع في سورة البقرة، وأُفرد في سورة آل عمران، أو أُفرد فيهما، أو جمع، لما ناسب، فورد كل على ما يناسب ويجب، والله أعلم (الغرناطي، ١٩٨٥م، ج ١، ص ٨١ - ٨٣).

#### ٤-١٠. دلالة التعريف والتنكير

نجد أن ابن الزبير ينفي التكرار عن الآيات أيضا بدلالة التعريف والتنكير، كما في سورة البقرة؛ إذ ورد قوله: "الْحَقُّ" (البقرة ٢: ٥٧)، معرّفاً، وورد منكراً في سورة آل عمران في موضعين: "حَقٌّ" (آل عمران ٣: ٢١ و ١١٢)؛ وسر ذلك - والله أعلم - أن كلمة "الحق" المعرفة في آية البقرة تدل على أنهم كانوا يقتلون الأنبياء بغير الحق الذي يدعو إلى القتل، والحق الذي يدعو إلى القتل معروف ومعلوم. وأما النكرة، فمعناها أنهم كانوا يقتلون الأنبياء بغير حق أصلاً لا حق يدعو إلى القتل ولا غيره، أي ليس هناك وجه من وجوه الحق الذي يدعو إلى إيذاء الأنبياء، فضلاً عن قتلهم (السامرائي، ١٤٢٢هـ، ج ١، ص ١٨٧). فكلمة "حق" هنا نكرة عامة، وكلمة "الحق" معرفة معلومة. والقصد من التنكير الزيادة في ذمهم، وتشنيع فعلهم أكثر مما في التعريف؛ وذلك لأن التنكير معناه أنهم قتلوا الأنبياء بغير سبب أصلاً، لا سبب يدعو إلى القتل ولا غيره، فمقام التشنيع والذم هنا أكبر منه، فجاء بالتنكير في مقام الزيادة في ذمهم (المصدر نفسه، ج ١، ص ١٨٨).

#### ٤-١١. الإيجاز والإطالة

وينفي التكرار أحياناً بدلالة الإيجاز والإطالة؛ إذ نجده يذكر الفرق بين الآيات المتشابهة بما وقع في آية البقرة (البقرة ٢: ٧٩)، من الإيجاز وما في الأخرى (آل عمران ٣: ٢٤)، من الإطالة؛ لأنه مقام بسط لحالهم الحامل على سوء مرتكبهم، ولم يقع في سورة البقرة تعرض لشيء من ذلك، بل أوجز القول ولم يذكر السبب (الغرناطي، ١٩٨٥م، ج ١، ص ٨٣).

#### ٤-١٢. دلالة مناسبة الحال

تستعمل دلالة مناسبة الحال للفرق بين الآيات، لنفي التكرار، كما في قوله: «فكانت حاله حال إيمان، ولم يكن في لإسلامه أولاً ممن عرف بنفاق، ولا أنه أبطن خلاف ما ظهر منه إسلامه، فكانت حاله حال إيمان وتصديق، ولم يُظهر خلافه، وذلك هو الإيمان، فناسب حاله وصفه بالإيمان، وهو التصديق بالقلب (السامرائي، ١٤٢٢هـ، ج ١، ص ١٩٨). أما التوبة فنزلت في الجلاس (الطبري، د.ت، ج ٣، ص ٣٤٠)، وكان منافقاً معروفاً بالنفاق، يتظاهر بالإسلام ويبطن خلافه (الواحي، د.ت، ص ٨٣). واختصاص كل آية منها بالوصف الوارد فيها بين لاختلاف الحالين (الغرناطي، ١٩٨٥م، ج ١، ص ١٦٧).

#### ٤-١٣. دلالة اختلاف السياق:

إن ما استدل به ابن الزبير على نفي التكرار، دلالة اختلاف السياق في الآيتين، مع اتحاد معناه؛ إذ يقول: «إن المعنى وإن كان في السورتين واحداً وفي قضية واحدة، فإن مقاطع آية سورة مريم وفواصلها استدعت ما يجري على حكمها وما يناسبها...، فاقتضت هنا مناسبة هذه السورة ورود قصة زكريا (عليه السلام) ... ولم يكن غير ذلك ليناسب؛ أما آية آل عمران، فلم يتقيد ما قبلها من الآيات وما بعدها بمقطع واحد مخصوص، فجرت هي إلى مثل ذلك (المصدر نفسه، ج ١، ص ١٥٣ - ١٥٤).

#### ٤-١٤. دلالة التذكير والتأنيث

تستخدم دلالة التذكير والتأنيث لبيان الفرق بين الآيات المتشابهة، لنفي التكرار عنها، كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرِي لِّلْعَالَمِينَ﴾ (الأنعام ٩١)، وفي سورة التكويد: ﴿إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِّلْعَالَمِينَ﴾ (التكوير ٨١: ٢٦).

وسر ذلك أن آية التكوير لما تقدمها القسم على القرآن بقوله تعالى: ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِالْخُنُوسِ﴾ (التكوير ٨١: ١٥) إلى ما وقع القسم به، ثم ورد ضمير المقسم عليه في قوله: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ (التكوير ٨١: ٢٠)، أي أن القرآن لقول رسول كريم، والمراد به جبريل، ثم أتبع بوصفه إلى قوله: ﴿مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ﴾ (التكوير ٨١: ٢١)، ثم قيل: ﴿وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ﴾ (التكوير ٨١: ٢٢)، والإشارة إلى النبي محمد (ﷺ)، فتنزه الله تعالى عن قول أعداء ونسبتهم آياه إلى الجنون، ثم وصفه بأنه على الغيب الموحى به إليه، والمأمون على تبليغه، غير متهم ولا بخيل، فقال: ﴿وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ﴾ ...، فجرت هذه الضمائر على التذكير على ما يجب ...، ولا يمكن وروده على خلاف هذا لمنافرة التناسب ومباعدة التلاؤم (الغرناطي، ١٩٨٥م، ج ١، ص ٣٢٩).

وأما آية سورة الأنعام، فتقدمها قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَيَسُوًّا بِهَا بِكَاْفِرِينَ﴾ (الأنعام ٦: ٩٠)، وبين ما تقدم، فكان التقدير: "إن هو"، أي الأمر والمراد المقصود، أو ما ذكر من الكتاب والحكم والنبوّة إلا ذكرى. فمناسبة ذكرى هنا لما تقدم بينة، ولم يتقدم هنا ما يستدعي لفظ التذكير ويناسبه، فجاء كل على ما يجب، والله أعلم (المصدر نفسه، ج ١، ص ٣٣٠).

### الخاتمة

نكتفي بهذا القدر من إيراد الدلالات المختلفة التي أوردها ابن الزبير، والتي يتضح منها، أنه بين الفروق الدقيقة بين الآيات المتشابهة لينفي التكرار عنها، اعتماداً على هذه الدلالات وغيرها، مما لا يتسع المقام لذكرها. وثمة نتائج قد أمكن الاهتداء إليها من هذه الدراسة من أبرزها:

- التصريف لفظة قرآنية وردت بهذا المعنى في مواضع متعددة من القرآن الكريم، وفي سياقات مختلفة، كما ورد هذا المصطلح في كتب بعض العلماء المتقدمين والمتأخرين، كما أنه منهج قرآني اتخذه وسيلة في بيان معانيه، فذكرها وبسط القول فيها وتنوع في عرضها.
- إن لابن الزبير الغرناطي جهوداً واضحة في موضوع تصريف آيات القرآن الكريم، وقد تحدث عن هذا الموضوع من جميع جوانبه، وأتى على معظم عناصره، ويكاد في وجهة نظري أول من أكمل وبقدر كبير جهود سابقه في هذا المضمار.
- إن للتصريف علاقة بإعجاز القرآن الكريم، لا بل هو وجه من وجوه الإعجاز، وقد أشار البحث إلى عدة أمور تؤكد على أن تصريف آيات القرآن على قدر كبير من البلاغة والجزالة في القول.
- المتمعن في هذه الدلالات التي ذكرها ابن الزبير عند توجيهه الآيات المتشابهة، يجد أنه ينفي التكرار عن القرآن الكريم، ويشير إلى مدلولات التصريف القرآني، دون التصريح بذلك. وقد استخدم هذه الدلالات استخداماً دقيقاً في التعمق في فهم معاني الآيات، والكشف عن أسرارها ولطائفها الدقيقة.

\*\*\*

### المصادر والمراجع

﴿القرآن الكريم﴾

أبو حيان، محمد بن يوسف الأندلسي. (١٤١٣هـ). البحر المحيط. دراسة وتحقيق عادل عبد الموجود. بيروت: دار الكتب العلمية.

- أبو السعود، محمد بن محي الدين. (د.ت). *إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم*. بيروت: دار إحياء التراث العربي.
- الإسكافي، أبو عبد الله محمد بن عبد الله. (١٩٧٩م). *درة التنزيل وغرة التأويل*. ط ٣. بيروت: دار الآفاق.
- البقاعي، برهان الدين. (١٤١٣هـ). *نظم الدرر في تناسب الآيات والسور*. ط ٢. القاهرة: دار الكتب الإسلامية.
- ابن جماعة، بدر الدين بن عبد الله. (١٩٩٠م). *كشف المعاني في المتشابه من المثاني*. تحقيق عبد الجواد خلف. كراتشي: دن.
- ابن عاشور، الطاهر. (د.ت). *التحرير والتنوير*. ط ٢. القاهرة: دار المعرفة.
- الزركشي، الإمام بدر الدين. (١٩٧٢م). *البرهان في علوم القرآن*. تحقيق محمد أبو فضل إبراهيم. ط ٢. بيروت: دار المعرفة.
- السامرائي، فاضل صالح. (١٤٢٢هـ). *التعبير القرآني*. ط ٢. عمان: دار عمار.
- السعدي، عبد الرحمن ناصر. (١٤٠٨هـ). *تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان*. جدة: دار المدني.
- السيوطي، جلال الدين. (د.ت). *الأثقان في علوم القرآن*. تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم. القاهرة: دار التراث.
- الطبري، محمد بن جرير. (د.ت). *جامع البيان*. ط ٢. القاهرة: مطبعة الحلبي.
- الغرناطي، أبو جعفر أحمد بن الزبير. (١٩٨٥م). *ملاك التأويل القاطع بذوي الإلحاد والتعطيل في توجيه المتشابه اللفظي من آي التنزيل*. تحقيق محمود كامل أحمد. بيروت: دار النهضة العربية.
- الفيومي، أحمد بن محمد. (١٩٩٦م). *المصباح المنير*. بيروت: المكتبة العصرية.
- الكرمانى، محمود بن حمزة. (١٩٩١م). *البرهان في مشابه القرآن*. ط ٢. المنصورة: دار الوفاء.
- الواحدى، أبو الحسن علي بن محمد. (د.ت). *أسباب النزول*. بيروت: عالم الكتب.